

# كتاب الالف

وهو

## كتاب الاحدية

انشاء الشيخ الامام العالم المحقق محي الدين لسان الحقائق  
محل الاوامر كعبة العارفين ابي عبد الله محمد بن  
علي بن محمد بن العربي الطائي الحاتمي  
المتوفى ٦٣٨ هـ ختم الله له  
بالحسنى وتقع به  
آمين

---

## الطبعة الاولى

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الآصفية  
حيدرآباد الدكن لازالت ثمنوس افادتها بازغة  
وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمن  
سنة ١٣٦١ من الهجرة  
النبوية عليه الف  
سلام وتحية

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه الحول والقوة

(١) احدية حمد الواحد في وحدانيته ، وحدانية حمد الاحد في احديته  
 فردية (٢) حمد الوتر في وتريته وترية حمد الفرد في فرديته (٣) الله اكبر  
 • استدرك الناظر النظر ، وقف (٤) الخاطر بهذا حين (٥) خطر ، لاح بالتضمين  
 لا بالتصریح وجود البشر ، وحدانية حمد الواحد في اثنييته ، فردية حمد الفرد  
 في زوجيته ، وترية حمد الوتر في شفيعته وبقي (٦) حمد الاحد احداني احديته  
 صلى الواحد سبحانه بتسبيحه على الانسان الواحد عهد الخارج بعد الضرب  
 الموقوف على صناعة العدد وهكذا الفرد والوتر ما عدا الاحد فاذن عادت  
 الصلاة عليه لما لم يجد من يستند اليه (٧) وسلم من هذا المقام تسليما  
 اخوتي الامناء الاتقياء الابرياء الاخفاء سلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
 اسمعوا وعوا ولا تذبحوا افتقظوا . هذا كتاب الألف وهو كتاب الاحدية جاءكم  
 به رسوله الواحد لا حدية -كم با حده جاءكم بها رسوله الواحد لثنيتكم  
 بوحدتها (٨) ورسولها الفرد لزوجيتكم يفردها ورسولها الوتر لشفيعتكم

١٥ (١) في روصف - بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليما رب  
 يسر وافتح كتاب الألف وهو كتاب الاحدية تأليف الشيخ الامام المحقق  
 محي الدين محمد بن العربي قال انشأت هذا الكتاب ببيت المقدس في ساعة من  
 النهار (٢) د - فردانية (٣) د - وتريته (٤) د - وفق (٥) صف - على (٦) صف -  
 نفى (٧) د - مستند اليه (٨) د - ينشئكم بوحدتها .

بوترها

بوترها فتأهبوا القدوم رسلها وتحققوا غايات سبلها والله يمدكم بالتأييد آمين .  
 اما بعد فان الاحدية موطن الاحد عليها حجاب العزة لا يرفع ابدا فلا يراه في  
 الاحدية سواء لان الحقائق تأتي ذلك .

- واعلموا ان الانسان الذي هو اكل النسخ و اتم النشآت له مخلوق على  
 الواحدانية لا على الاحدية لان الاحدية لها الغنى على الاطلاق فالواحد لا يقوى  
 (ولا يصح هذا المعنى على الانسان وهو -) واحد فالوحدانية لا تقوى قوة الاحدية  
 فكذلك الواحد لا يناهض الاحدية لان الاحدية ذاتية للذات الهوية والوحدانية  
 اسم لها سمة بها التثنية ولهذا جاء الاحد في نسب الرب ولم ينجى الواحد  
 وجاءت - الوصاف التنزيه فقال (٢) اليهود لمحمد عليه السلام انسب لنا ربك  
 فانزل الله تعالى ( قل هو الله احد ) فجاء بالنسب ولم يقولوا صف ولا انعت . ١٠  
 ثم ان الاحدية قد اطلقت (٣) على كل موجود من انسان وغيره لئلا يطمع  
 فيها الانسان فقال تعالى ( فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ) وقد  
 اشرك المشركون معه الملائكة والنجوم والاناسى والشياطين والحيوانات  
 والشجر والجمادات فصارت الاحدية سارية في كل موجود فزال طمع  
 الانسان من الاختصاص وانما عمت جميع المخلوقات الاحدية للسريان الالهى ١٥  
 الذى لا يشعر به خلق الامن شاء الله وهو قواه تعالى ( وقضى ربك الاتعبدوا  
 الا اياه ) وقضاؤه لا سبيل ان يكون في وسع مخلوق ان يردده فهو ماض فاذا فما  
 عبد عابد غيره سبحانه فاذا الشريك هو الاحد وليس المعبود هو الشخص  
 المنصوب وانما هو السر المطلوب وهو سر الاحدية وهو مطلوب لا يلحق وانما  
 يعبد الرب والله تعالى الجامع ولهذا اشار لاهل الافهام بقواه ( ولا يشرك بعبادة ٢٠  
 ربه احدا ) فان الاحد لا يقبل الشركة وليست له العبادة ( وانما هي للرب - )  
 فتنبه على توفية (٤) مقام الربوبية وبقاء الاحدية على التنزيه الذى اشرنا اليه  
 فالاحد (٥) عزيز منيع الحمى لم يزل في الغمى لا يصح به تجل ابدا فان حقيقته تمنع

(١) سقط من ر - (٢) صف - ر - فقالت (٣) ر - صف - انطلقت (٤) ر -

تقوية (٥) ر - فالاحدية .

## كتاب الالف

٤

وهو الوجه الذي له السبحات المخرقة فكيف هو فلا تطمعوا يا اخواننا في رفع هذا الحجاب اصلا فانكم تجهلون وتتعبون ولكن قووا الطمع في نيل الوجدانية فان فيها نشأتم فانها (١) التوجهة على من سواكم وقد ظهرت في جنة عدن وغيرها ثم ثبتت (٢) لكم واطافها الى الالف سبجانه .

وقد ذكرنا الالف والاضافة وما اشبه هذه الضمائر في كتاب اليساء المعروف بكتاب الموهو فينظر هناك والواحد لم يثن بغيره اصلا وانما ظهر العدد والكثرة بتصرفه في مراتب معقولة غير موجودة فكل ما في الوجود واحد ولو لم يكن واحدا لم يصح ان تثبت الوجدانية عنده الله سبجانه فانه ما اثبت لموجده (٣) الا ما هو عليه كما قيل .

وفي كل شيء له آية - تدل على انه واحد

١٠

وهذه الآية التي في كل شيء التي تدل على وحدانية الله هي وحدانية الشيء لا امر آخر وما في الوجود شيء من جمال (٤) وغيره وعال وسافل الاعارفا بوحدانية خالقه فهو واحد ولا بد ولا تتخيل ان المشرک لا يقول بالواحد بل يقول به لكن من مكان بعيد ولهذا شقى بالبعد والمؤمن يقول به من مكان قريب ولهذا سعد بالقرب والا فهذا المشرک قد اثبت وحدانية ذات المعبود واثبت وحدانية الشريك ثم اعطى لوحداية الشريك ( وحدانية حسية واعطى لوحداية الحق وحدانية - ه ) سره كما توجه الوجه للكبعة وتوجه القلب الى الحق غير أنه لما كان ( الأمر - ٦ ) مشروعا كان قرينة وكما سجدت ذوات الملائكة لآدم واسرارهم لخالقها فكل عبادة قامت عن امر اثنى عليها وكل عبادة لم تقم عن امر ذمت ولم يثن عليها لكن قامت على المشيئة التي هي مستوى ذات الاحدية ولهذا قال تعالى ( ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ) فاثبت ان لها حقا ينبغي ان يراعى ويحفظ وذلك للثيرة الالهية فانه لو لا سر الالهية التي تهيئها في هذا المعبود ما عبده اصلا فقام

١٥

٢٠

(١) د - وهي (٢) د - ثبتت (٣) بموجوده (٤) د - صف - جماد (ه) سقط

لهم

(١)

من د - (٦) من د .

لهم سر الالوهية مقام الامر لنا غير ان الحق قرن السعادة بالامر المشيئة وقرن الشقاء بامادة المشيئة فانهم مشرع غير الله فشرع ينزل على الاسرار من خلف حجاب العقل نزل به رسول الفكر عن ارادة المشيئة ويسمونها الحكماء السياسة ولهذا تخيلوا ان شرع الانبياء هكذا ينزل عليهم وهكذا هو اصله وما عرفوا امر المديئة.

- وسبب هذا جهلهم بالمشيئة فاذا المعبود بكل لسان وفي كل حال وزمان انما هو الواحد، والعابد من كل عابد (انما هو الواحد - ١) فاما الواحد والاثنان انما هو واحد وكذلك الثلاثة والاربعة والعشرة والمائة والالف الى ما لا يتناهى ما تجدد سوى الواحد ليس امرا زائدا (٢) فان الواحد ظهر في مرتبتين معقولتين فسمى اثنين هكذا - ١١ - مثلا ثم ظهر في ثلث مراتب هكذا - ١١١ - مثلا فسمى ثلاثة ثم زدنا واحدا فكان اربعة وواحد على الاربعة فكان خمسة كذلك ايضا كما انشاء يفنيه (٣) بزواله عن تلك فتكون الخمسة موجودة فاذا عدم الواحد من الخمسة عدمت الخمسة واذا ظهر الواحد ظهرت وهكذا في كل شيء .
- فهذه وحدانية الحق فوجوده ظهرنا (٤) ولولم يكن لم يكن ولا يلزم من كوننا لم نكن انه سبحانه لا يكون كما لا يلزم من عدم الخمسة عدم الواحد فان ١٥
- الاعداد تكون عن الواحد لا يكون (الواحد - ١) عنها فلها تظهر به ولا يعدم بعدها وهكذا ايضا فيما تناله من المراتب ان لم يكن هو في المرتبة المعقولة لم تظهر معا فتفطن لهذا الواحد والتوحيد واحذر من الاتحاد في هذا الموضع فان الاتحاد لا يصح فان الذاتين لا تكون واحدة وانما هما واحد ان ظهر الواحد في مرتبتين .

٢٠

ولهذا اذا ضربت الواحد في الواحد لم يتضعف ولم يتولد (٥) منها كثرة لان هما ما هو فالك ضربت الشيء في نفسه فلم يظهر لك سوى نفسه فاضرب انا في انا يخرج لك في الخارج انا واضرب هو في هو يخرج لك في

(١) ليس في (٢) صف - امر زائد - (٣) صف - بعينه - (٤) د - فهو حدته اظهرنا - (٥) د - صف - ولا تتولد - .

الخارج هو وهكذا كل مضروب في نفسه حتى الجمل اذا ضربت الجملة في الجملة يخرج لك من الاعداد احدى الجملتين كاملة في مرتبة كل واحد من آحاد تلك الجملة المضروب فيها وذلك لان الجملة واحدة في الجمل والجمل والجملة آحاد والآحاد تكرر الواحد في المراتب فالوحداية سارية ما ثم غيرها والثنية مثل الحال لا موجودة فان الحقيقة تقنيا أو تأباها ولا معدومة فان الحق يشبها .

ومثال ما ذكرنا من الجمل ان تقول اربعة في اربعة فيكون المجتمع من ذلك ستة عشر فكأنى قلت اذا مشت الاربعة بجملتها في آحاد هذه الاربعة او في آحاد نفسها وهو الصحيح بالضرورة تكون (ستة عشر لان الاربعة حقيقة واحدة والستة عشر واحدة فما صدر عن الواحد الا واحد وهو معنى قولنا وهو الصحيح - ١)

وكذلك اذا قلنا سبعة في ثمانية وهذا من الضرب المختلف فيكون المجتمع

المولود (٢) منهما ستة وخمسين فكأنى قلت اذا مشت السبعة في آحاد الثمانية او الثمانية في آحاد السبعة كم من مرتبة تظهر من الآحاد فلا بد ان تقول ستة وخمسين واحدا فكأنه قال الواحد مشى ستة وخمسين منزلا فهكذا فليعرف

الواحد الا ان معنى الواحد لا يشاركه اسم سوى اسم الوتر فانه شاركة في المبدأ ولهذا يجوز الوتر بركة وبثلاثة فيشارك الفرد ايضا فان الفرد لا يظهر (٣) الا من

الثلاثة فصاعدا في كل عدد لا يصح ان ينقسم (كالخمس والسبعة - ٤) والتسعة والاحد عشر وما اشبه ذلك فكأن الوتر طالب تار من الواحد لانه اخفى رسمه وعزله من اكثر المواضع وما أبقى له الا القليل مثل الوتر في مراتب الصلاة

وفي اسماء الحق والواحد مسترسل منسحب على كل المراتب والمنازل فقد جاء في اللغة الوتر الذحل وهو طلب الثار فاما يشارك الوتر للواحد في المبدأ لكونه عزله من اكثر المراتب وبالعكس .

وانما عزل الواحد الوتر من المراتب لكونه شاركة في المبدأ وإبقاء الفرد يتميز في المراتب مثل الواحد لانه لم يشاركه في المبدأ لكن قد اباحه له

(١) سقط من صف (٢) صف - المجموع المولد (٣) د - ما يظهر (٤) سقط

لانه فيه بتوليته فلا يبالى لانه تحت حكمه والوتر ما ولاه الواحد فلهذا ينبغي فيما ذكرناه .

- فأول الافراد الثلاثة ولهذا فردانية اللطيفة الانسانية تخالف وحدانيتها فان فردانيتها ثبتت له بتقدم الاثنين وهو تسوية البدن وتوجه الروح الكلى فظهرت النفس الجزئية التي هي اللطيفة الانسانية فكانت فردا فان بعلم هذا
- الجسد المسوى انما هو الكلى فبقى هذا الجزئى المولد بينهما فردا فطلب اهلا يألف اليه ويسكن كسكون ابيه الذى هو الروح الكلى الى امه الذى هو الجسد (١)
- المسوى فقال (رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين) لعلمه بان الأمر بعده يعود الى ربه وهنا يصح استخلاف العبد ربه (٢) في مقابلة استخلاف الرب اياه في قوله (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) وقد ظهر هذا من النبي عليه السلام
- عالم العلماء في دعائه في السفر واللهم انت الخليفة في الاهل ، فاستخلفه في اهله فكان الحق في حكم العبد وجار بأمره لا اله الا هو العزيز الحكيم وكذلك في الميراث قال الله تعالى (وان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) وقال له العبد الفرد (وانت خير الوارثين) فقال سبحانه (انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون) فاین العقول ما لها لا تنظر اين هذا النزول من جرى الحق عن امر
- العبد من قوله (وما قدروا الله حق قدره) ومن وصفه بالعزة قلت وظهرت الفردية في الاجسام الانسانية في موضعين في آدم عليه الصلاة والسلام (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) وفي عيسى عليه الصلاة والسلام قوله (ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فننفخنا فيه من روحنا) (٣) فصار عيسى عليه الصلاة والسلام لمريم كروح آدم لآدم عليهم الصلاة والسلام وانما خرج جسما لظهوره
- في عالم الاجسام فهو اقرب الى الجسدية منه الى الجسدية فنشأه كشأن الارواح الملكية والنارية اذا ترات الابصار تجسدت فوكت الابصار على الاجسام وهو في نفسه على روحية الجسدية ما يرى في الخيال في صورة الجسدية

(١) صف - الجسم (٢) - العبودية (٣) من هنا سقط في صف .

فقال تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) فهذا الاشتراك في الفردية غير ان جسد عيسى عليه الصلاة والسلام اخلص ولهذا سماه روحا وسمى ذلك آدم من الادمه فانه مأخوذ من اديم الارض واین الادمه من الصفاء النوراني ولهذا قال تعالى (خلقه من تراب) ولم يقل خلقها والضمير يعود على اقرب مذكور ومن معرفتنا بالقصة فان آدم عليه الصلاة والسلام نحررت طينته نحررتها اليد المقدسة وكذلك نحر عيسى عليه الصلاة والسلام طينة الطائر الذي خلقه باذن الله تعالى بنى لما وقع التشبيه بينه وبين آدم ان الامر ليس كما تظنون وان القوة الروحية لى واني جسد و آدم جسد واني من اليد اليمنى وان آدم من حيث هو آدم من كلتي يديه يمين وهو من حيث انا من اليد المطلقة ولهذا قال تعالى (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) فجمع له بين يديه فكل سبب اليوم فهو نائب (اليوم-١) عن تلك اليدا المقدسة فلو عرفت الاسباب من ثابت عنه لعرفت قدر ما هي عليه لكنها عميت عن ذلك فقالت انا لا غير وستكشف عنها غطاءها فيكون بصرها حديدا وكذلك انا من حيث انا يقول عيسى من اليد المطلقة ومن حيث مريم من اليد المعروفة وبكلتي يدي ربي يمين بخسدي ابن بنت ابي وانا روح ابي وامى وبنيه فلما جمعت بين اليدين وتميزتاني الفردية لهذا كان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فهذا من بعض اسرار الفردية .

فاما حواء عليها الصلاة والسلام فمن الوحدة لان الفرد لم يعلم حتى استيقظ وخلقت كاملة على صورتها من حي نائم كما خلق آدم عليه الصلاة والسلام على صورته من غير مزيد تعقل نفسه فيها وكانت الشهوة النكاحية في الموضع الذي عمرته حواء حين خرجت فانه ليس في الوجود خلافا ثابت الشهوة الموضع لزول حواء فيه ونزلت بالموضع الذي خرجت منه حواء من آدم فعمر الموضع وخرجت الشهوة فيه اقوى بما جرت في حواء فان حواء حكم عليها موضع الشهوة فالنساء اغلب على شهواتهن من الرجال فان الشهوة في الرجل بذاتها وفي المرأة بما بقي من آثار رحمتها في موطنها الذي عمرته وكانت الشهوة كاثوب على



حواء من اجل صورة الموضع وانفشت الشهوة في آدم فعمتها جميعا لكن  
بهذا الحكم ولهذا نعم شهوة الجماع عند الانزال جميع البدن ولهذا امر بتطهير  
جميع البدن فانه فني بكلية في تلك اللحظة فامر بتطهير كليته من ذلك لاجل  
مناجاة الحق تعالى قال تعالى ( يخرج من بين الصاب والترائب ) فآدم فرد وحواء  
واحد وواحد في الفرد ( ١ ) مبطلون فيه بقوة المرأة من اجل الوجدانية  
اقوى من قوة الفردانية ولهذا تكون المرأة اقوى في ستر المحبة من الرجل  
ولهذا هي اقرب الى الاجابة واصفى محل كل ذلك من اجل الوجدانية .

ولما كان الفرد لا يكون الابعثوث الاثني ضعف عن عزة الوجدانية  
فقال ( رب لا تذرنى فردا ) فلا تقل انه طلب الرجوع الى الوجدانية فان ذلك لا يصح  
لامرين الامر الواحد انه فردا واحدا والثاني ان الله - يتجابه دعاءه فقال ( فاجتنبنا له  
ووهبنا له يحيى ) ولما وهب له زوجه فظهر فرد آخر وهو يحيى ثم اشار الحق  
بوجدانية المرأة وفردانية الرجل وقوة المرأة وضعف الرجل بصورة الميراث  
فاعطى الاكثر للاضعف كي يقوى من جهة الضعف ومن جهة النشء فان  
الوجداني لا يقبل الامثلة فاعطى تسما واحدا والفرد انما هو عين اثنين فهو ناظر  
لما هو عنه فاخذ قسمين فمن الوجهين معا للمرأة الثلث وللرجل الثلثين اذا  
لم يكن سواهما فانهم فان الحكم ينتقل بانتهال الزائد والناقص ويصير على صورة  
وضع المسئلة فان الحكم ابدا انما هو للوطن ولهذا قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام  
لولا الموطن ما ظهر له جسم البتة فحكم عليه موطن هذه الدار الحسية موطن  
مريم عليها السلام .

ولما بانث اثنيية الواحد وزوجية الفرد طالبنا الوتر بشفعيته ان  
نبينها للاخوان فان فيها عزة الواحد فان الشفعية تبقى لك حظا في الملك ولما كان  
للوتر حظ كثير في المبدأ لكن ليس هو كواحد فان الواحد هو اصله ولهذا  
قرن معه الشفع دون غيره فقال عز من قائل ( والشفع والوتر ) فاقسم بهما ولم يكن  
له ذلك السر بان لغات الفهوانية بالوجدانية من جهة غيبها الامن جهة عينها من اجل

الوتران يقوم بالشفعية فتعارض الوجدانية في السريان وليس له ذلك فقال (والليل اذا يسر) فهو تنبيه على سير الواحد في المراتب لاظهار الاعداد وكفى عنه بالليل لطموس عين الوجدانية في الاعداد من جهة الظاهر الا في كل مبدأ فانها تظهر بذاتها فانك لا تقول بعد الواحد واحد ابدا وانما تقول اثنان، ثلاثة، اربعة، خمسة كذلك الى عشرة واشبهت بسائط العدد التي هي اثني عشرة لفظه الواحد من كونها تظهر في المراتب ظهور الواحد فيها فهي نائية عنه من حيث الاسم لامن حيث المعنى وهي واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة مائة الف وما ثم اكثر فان الحكم انما هو الاثنان عشر الذي قد ربط الله الوجود بها وهي (البروج الاثني عشر المشهورة - ١) الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت فالواحد للحوت والاثنان عشر للحمل ويتمشى بالاعداد على الترتيب والحوت مائى قال الله تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وما في الوجود الا حي لان كل ما في الوجود يسبح الله بحمده والتسبيح لا يكون الا من حي فسر الحياة سار في جميع الموجودات كذلك الواحد سار في جميع الاشياء كما ذكرنا فصار لا يظهر في الاعداد الا هذه الاثنان عشرة لفظه فنقول واحد وعشرون اثنان وثلاثون ثلاثة، واربعون اربعة آلاف خمسة عشر الفا مائة الف فكذلك حكم هذه الاثني عشر رجاء في جميع المولدات .

والافلاك الروحانية فتأمل قوة سلطان الوجدانية ما اعزها واعظمها وانما لم يظهر الواحد باسمه في الاشياء وظهر (٢) بمعناه لانه اول معناه لم يوجد لهؤلاء عين ولو ظهر باسمه لم يوجد لهم عين والغرض انما هو في ظهور هذه الموجودات فلا بد أن يكون فيها بمعناه ولا يكون فيها باسمه ومهما ظهر اسمه بطل الوجود ومهما زال معناه بطل الوجود وانظر يا سيدي بعقلك هل تصح نتيجة قط عن واحد لا تصح ابدا وانما تكون النتيجة بظهور معنى الوجدانية في مرتبتين وباردواج الواحدين تكون النتيجة ويظهر الوجود ولكن اكثر الناس ممن لا يعرف

يتخيل ان النتيجة انما هي عن اثنين وهو باطل وانما هو عن ثلاثة وهو الاثنان  
والفرد فان الواحد مهما لم يصحب الاثنين لم يكن بينهما قوة النتائج اصلا فانظر  
الى الاثنى والذكر ما انتجا الا بالحركة المخصوصة على الوجه المخصوص ولولا  
ذلك لم يكن النتائج وقد كان الاثنان موجودين ولم تكن ثم حركة مخصوصة  
على وجه مخصوص فلم يكن ثم نتائج فثبت ان الحركة امر ثالث وهو الواحد .  
الفرد حتى لا يظهر شيء الابوجود التوحيد (لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا والهكم  
اله واحد) وكذلك في المقدمات العلمية لتصوير المعلومات بالبراهين ما يتصور  
قط برهان الا من مقدمتين وكل مقدمة من مفردين يكون احد المفردين خبرا  
عن الآخر وهذا ايضا لا ينتج فانه كقولنا السلطان جائر وخالد انسان فهذه اربعة  
ولا واحد فيها فلا نتائج لكن هذه الاربعة ان لم تكن ثلاثة من كل وجه من  
اجل الوحدة فانه لا تنتج الا ان يكون واحد من هذه الاربعة يتكرر في  
المقدمتين فيكون اذ ذاك ثلاثة فتصح النتيجة فلا بد للنتائج من وجه خاص به  
وهو ان يكون الحكم اعم من العلة او مساو لها ولا بد ان يكون على شرط  
مخصوص وهو ان يتكرر واحد من الاربعة (في المقدمتين ان اردت نتيجة الافادة  
والافتقار يكون النتائج بغير فائدة - ١) فتكون ثلاثة ليست اربعة .

والفرض من هذا وجود النتائج لا غير لا ظهور الصدق في ذلك ولا  
الكذب، والصدق والكذب انما يقع في الاصول التي هي المقدمات فتخبر  
عن احدى المقدمتين او عنهما بما ليس لها او بما لها وتنسب نسبة كاذبة او صادقة  
وغرضنا من هذا ان النتائج الذي هو ظهور اعيان الموجودات لا يصح الا  
بالواحد الفرد لا بالواحد غير الفرد .

الآثر الحق سبحانه هل اوجد العالم من كونه ذاتا فقط او من كونه  
واحدا وانما اوجده من كونه ذاتا قادرة فهذا ان امران ذات وكونها قادرة  
معقول آخر يعقل منه ما لا يعقل من كونه ذاتا وكذلك التخصيص من كونه  
ذاتا او من كونه مريدا او عالما مثل قولنا في كونه قادرا ثم عندنا ذاتا وكونها قادرة

من غير أن تكون متوجهة للايجاد هل يظهر شيء فكونها متوجهة غير كونها  
قادرة وهذا حكم ثالث وهو حكم الفرد الواحد فانا قد اثبتناه ازلا ذاتا  
قادرة ولا وجود لكون الحكم الثالث الذي هو التوجه لم تثبته فلم يكن الوجود  
والفعل يستحيل ازلا والقادر لا يستحيل ازلا فتأمل .

واما ما ذكرناه هناك من نتائج المقدمات فاحاف ان لا تعقل ما ذكرناه  
حتى اضرب لك منه مثلا فيما ذكرناه شرعيا ليكون اقرب لفهمك لعرفتك  
بالدين، فاقول اذا اردت ان تظهر في الوجود ان النبيذ حرام فتقول كل نبيذ  
مسكر فهذان اثنان مسكر وحرام ثم تقول والنبيذ مسكر فهو ان اثنان  
ومسكر فبالضرورة تنتج ان النبيذ حرام بلا خلاف ، اعني في النتيجة لكن هل  
الحكم صحيح ام لا امر آخر يحتاج الى معرفة اخرى ليس هذا الكتاب بمحلاها  
وانما نريد الانتاج الذي هو ظهور الوجود خاصة بوجود الفرد الواحد فانظر  
الى هاتين المقدمتين تجداهما مركبة من ثلاثة في اربع مراتب وهو قولك  
مسكر وحرام ونبيذ ما ثم رابع لكن تكرر قولك مسكر وهو الواحد المطلوب  
الذي به يقع النتائج فوجهه المخصوص تكراره .

واما حكم الشرط المخصوص في هذا الازد واج ان الحكم اعم من  
العلة في هذه المسئلة وهو ان العلة الاسكار وان الحكم هو التحريم والتجريم اعم  
من الاسكار فان المحرمات كثيرة منها المسكرات وغير المسكرات فقد بان لك  
ان الأمر والشان في الواحد وهو كان المطلوب .

ثم اعلمو اننا لما كان الالف يسرى في مخارج الحروف كلها سريان  
الواحد في مراتب الاعداد كلها لهذا سميناه كتاب الالف وهو في يوم الحروف  
وله التنزيه بالقبليته وله الاتصال بالبعديته فكل شيء يتعلق به ولا يتعلق هو بشيء  
فأشبهه الواحد لان وجود اعيان الاعداد يتعلق به ولا يتعلق الواحد بها فيظهرها  
ولا نظيره وتشبهه في هذا الحكم الدال والذال والراء والزاي والواو ويشبهه  
في حكم السريان الواو المضموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها .

وقد ذكرنا هذا كله في كتاب الحروف لنا مستوفي فليُنظر هناك وكما  
ان الواحد لا يتقيد بمرتبة دون غيرها ويخفى عينه اعنى اسمه في جميع المراتب  
كلها كما قد منا ذكره كذلك الالف لا يتقيد بمرتبة ويخفى اسمه في جميع المراتب  
فيكون الاسم هناك للباء والجيم والحاء وجميع الحروف والمعنى للالف - مثل  
الواحد فلها سميناء كتاب الالف وقد نجز الغرض من هذا الكتاب على  
قدر ما اقتضاه محل الخطاب به حين سأل والله اعلم والحمد لله رب العالمين .  
ثم كتاب الاحدية وهو كتاب الالف ويتلوه إن شاء الله كتاب الجلالة والحمد لله  
رب العالمين (١) .

- 
- (١) في خاتمة صف - ثم كتاب الاحدية وهو كتاب الالف بحمد الله تعالى  
وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين . الاصل الذي نقلت منه هذا الاصل ١٠  
بخط المشيء وهو الشيخ محي الدين بن علي بن العربي غفر الله تعالى له ، كاتب هذا  
الكتاب الفقير الى الله تعالى الراجي عفوره ومغفرته محب الفقراء ابو بكر بن  
اسحاق بن ابراهيم الزاهدي الشافعي القادري الغزي الجندی يومئذ غفر الله تعالى  
له ولطف به ورزقه التوبة النصوح ومقامات الصديقين له ولمشايعه ولا اله  
ولو لديه ولبنيه ولذريته ولا صحابه ولا حبابه ولا خیراته ولا هل بلده وجميع ١٥  
المسلمين ببركة سيد المرسلين آمين وامام المتقين وافضل الخلق اجمعين محمد  
الصادق الامين صلى الله عليه وعلى آله وعلى جميع الانبياء والملائكة ورضي الله  
عن اصحاب رسول الله اجمعين وعن التابعين وتابعيهم باحسان الى يوم الدين  
ورضى عناهم وعن والدينا وجميع المسلمين آمين . الحمد لله رب العالمين  
حسبنا الله ونعم الوكيل كتب في شهر جمادى الآخرة سنة ثمان وسبعين وسبعمائة ٢٠  
بكرم كاتبه الكائن بارض جباليا المعروفة بضريبة تيدا التي بساحل بحر غرة وتيدا  
المذكورة ببلد رومي على شاطئ البحر بين ميماس وعسقلان .